

جوانب منسية من التأسى برسول الله ﷺ

الدكتور رمضان يخلف *

مقدمة:

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد:

يعد موضوع التأسى بالنبي صلى الله عليه وسلم أحد المواضيع الواسعة والمهمة التي تتطلب تناوله بأكثر من بحث واحد لدراسته من جوانبه المختلفة، ذلك أن التأسى بمفهومه الأصولي والفقهية يمكن أن يكون شاملاً لكل أمر أو نهي في شرع الله تعالى، وهو إعمال حكم الله تعالى

فعلاً أو تركاً على الوجه الذي شرعه الله تعالى وعلى الصفة التي أتى بها النبي — ص — ومن هنا فإن دراسة موضوع التأسى اليوم قد تتسع لتشمل ما يأتي: — بيان فضل التأسى بالنبي — صلى الله عليه وسلم — وأهميته في بناء شخصية المسلم بين الماضي والحاضر. — بيان ضوابط التأسى به — صلى الله عليه وسلم — وما يترتب على الأخذ بها

* — أستاذ مساعد مكلف بالدروس في التفسير وعلوم القرآن، بكلية أصول الدين والشرعية والحضارة، جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية.

من نتائج علمية وسلوكية.

— تخلص موضوع التأسّي بالرسول الكريم مما شابه من مظاهر أفسدت معنى التأسّي وذهبت برونقه وإشراقته، إما بسبب غلو، أو تسبب، أو تحريف، أو انتقائية وغيرها.

— توضيح مراتب التأسّي بأعمال النبي — ص — وأحوال كل مرتبة من هذه المراتب ومظاهرها وثمراتها.

وأحسب أن بحثي هذا ينضوي تحت هذا المحور الأخير فأقول:

الأسوة مثل القدوة، والافتداء هو السير على سنن من يتخذ قدوة، فنقول اتسّى فلان بفلان أي حذا حذوه، أو كجج كججه في قول أو عمل أو اعتقاد ونحوه، ولي في فلان إسوة وأسوة أي قدوة واتّمام⁽¹⁾. وتطلب الأسوة هو تطلب الكمال عن طريق الحرص على أن يكون أمام الإنسان مثل يحتذى به، أو قدوة يتطلع إلى التشبه

بها، مع استشعار الإنسان روح التأسّي الحميد في أفعاله وأحواله.

والتأسّي بهذا المفهوم هو طموح إنساني منذ القدم، كما أنه فضيلة من فضائل الإسلام، بل فريضة من فرائض الدين، ذلك أن الله تعالى لما أنزل كتابه فقال: ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون﴾⁽²⁾ فإنه لم يترك هذا الإتياع لاجتهاد الناس وفهومهم وأدواقهم، بل أنزل كتابه على بشر مثلاً، وأمره أن يكون هو أول من يمثل لأحكام هذا الكتاب، ليصبح مثلاً يحتذى به وأسوة يقتدى به، فكانت سيرته هي الترجمة الصحيحة لهذا الإتياع للكتاب، والمثل الأكمل في فهم هذا الدين عقيدة وعبادة وشرعة وأخلاقاً، وسنته هي الشارحة لما أجمل أو غمض من كتاب الله تعالى، وقد نص القرآن الكريم على ذلك في أكثر من موضع، منها قوله تعالى: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾⁽³⁾ ومنها قوله

¹. إسماعيل بن حماد الجوهري، تاج اللغة وصحاح العربية، دار العلم للملايين، بيروت، ط 3، 1984م، مادة: أساء، مج: 5 ص: 2268

². سورة الأنعام، الآية: 156

³. سورة النحل: الآية: 44

تعالى أيضا: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾⁽¹⁾

إن الدعوة إلى التأسى بالنبي — ص — في الإتيان بأوامر الله تعالى ونواهيه قد تكررت في القرآن الكريم مرات كثيرة، فتارة وردت بأسلوب التلميح، وتارة أخرى وردت بأسلوب صريح.

كما أن الدعوة إلى التأسى به صلى الله عليه وسلم في القرآن الكريم قد جاءت قد جاءت على معنيين:

1 — المعنى الأول: وهو الذي نجده عند الأصوليين، ويتعلق بكيفية أداء المسلم لعباداته وشعائره دينه، والوفاء بحقوق الله تعالى وحقوق عباده على الوجه الذي فرضه الله تعالى وأفهمه نبيه، ثم كلفه ببيانه في قوله تعالى: "وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم..". كما نص عليه النبي — صلى الله عليه وسلم — في أكثر من حديث كقوله: "صلوا كما رأيتموني أصلي"⁽²⁾

¹. سورة الحشر: الآية: 7

². رواه البخاري، الجامع الصحيح، كتاب الأذان، باب: الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة،

وقوله أيضا: "لتأخذوا عني مناسككم"⁽³⁾. وقد أفاض في شرح هذا القسم الفقهاء والأصوليون وعلماء السلوك بما لا مزيد عليه، وهذا القدر من الاقتداء به — صلى الله عليه وسلم — والمتمثل في طاعته واتباعه في أقواله وأفعاله، هو الحد الأدنى من التأسى الذي يشترك فيه عموم المسلمين، ولا تصح عبادتهم أو تسلم عقيدتهم إلا بالتحقق به.

2 — المعنى الثاني: وهو ما جاء في القرآن الكريم من الدعوة إلى التأسى به في مواقفه الجهادية، وأخلاقه العالية، ومنهجه في الدعوة إلى الله والتمكين لدينه، وهو تأس في الموقف وفي المنهج، والمتأمل في الآيات التي جاءت في الدعوة إلى التأسى به — صلى الله عليه وسلم — يجدها كلها وردت لتأكيد هذا المعنى الثاني، ويتضح هذا بجلاء من خلال وقفاتنا السريعة أمام هذه

طبعة دار الفكر، 1981 م، 155/1 رقم: 631.

³. رواه مسلم في جامعه، كتاب الحج، باب بيان قوله لتأخذوا مناسككم، طبعة دار الفكر، 79/4

الآيات الكريمة التي وردت في معرض الدعوة إلى التأسي بالنبي الكريم.

الآية الأولى:

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾⁽¹⁾ ففي ظاهر الآية دعوة لعموم التأسي بالنبي — ص — ولكن إذا ربطنا الآية بسياقها وقصة نزولها فإننا نجد معناها مقصوراً على نوع رفيع من التأسي لا يتحقق به إلا من ارتقى بنفسه إلى درجة من الإخلاص والتجرد لله تعالى، واليقين والتصديق بلقائه، ذلك أن مطلع سورة آل عمران تناول موضوع المفاصلة العقدية بين عقيدة التوحيد وعقيدة أهل الكتاب، ثم ربطت ذلك بالمفاصلة الاجتماعية والسياسية والفكرية، وهو ما شق على فئة من المسلمين الذين دخلوا الدين الجديد، ويريدون ألا يقطعوا علاقاتهم هذه مع أهل الكتاب، فرد عليهم القرآن بهذه الآية وبما

قبلها من الآيات فقال: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾⁽²⁾ فاتضح من السياق العام للآيات أن هذا الاتباع لا ينصرف إلى معنى الاقتداء في الصلاة والصوم وفروع الدين، بل هو اتباع بمعنى موالة المؤمنين ومناصرتهم، ومعاداة أهل الكتاب ومخالفتهم وقطع الصلة بهم.

الآية الثانية:

قال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذَا قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ﴾⁽³⁾

وقد جاءت هذه الآية صريحة في قصر وجه التأسي على نوع خاص منه وهو

². سورة آل عمران، الآية: 28

³. سورة الممتحنة، الآية: 4

¹. سورة آل عمران، الآية: 31 — 32

السلام، وإن من سيرته التبرؤ من الكفار،
أي فاقتدوا به وأتوا (3)

ثم قال: (لما نزلت هذه الآية عادى
المسلمون أقرباءهم من المشركين، فعلم الله
شدة وجد المسلمين من ذلك فزلت: ﴿
عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم
منهم مودة﴾ (4)

وما أحوج المسلمين اليوم إلى إحياء هذا
النوع من التأسى في نفوس الناشئة في هذا
العصر ليتربوا على حب الأوطان، وترسيخ
هذا الدرس في الإخلاص والتضحية بالنفس
والنفيس للذود عن حيض الأمة من كل
أعدائها في السر والعلانية، وذلك بأن نفث
بين جوانحهم من معاني هذه الآيات الكفيلة
بتطهير النفوس من كل نوازع الضعف
والهم بالخيانة والعمالة، وهو ما يذكركم بحال
النبي — صلى الله عليه وسلم — يوم وقف
على مشارف مكة مودعا لها في هجرته إلى
المدينة قائلا: (أما إنك من أحب بلاد الله
إلي، ولولا أن أخرجني قومي منك ما

إخلاص الولاء لدار الإسلام وأهلها،
ووجوب إظهار العداء والبغضاء لدار الكفر
وأعداء أمة التوحيد، مع تحمل كل يترتب
على هذا الموقف من أنواع البلاء في المال
والأهل والنفس، وهو ما توضحه لنا قصة
حاطب بن أبي بلتعة الذي نزلت فيه
السورة (1).

قال الطبري في تفسيره لهذه الآية: (
يقول تعالى ذكره: قد كانت لكم إسوة
حسنة في إبراهيم والذين معه في هذه الأمور
التي ذكرناها من مباينة الكفار ومعاداةهم،
وترك موالاتهم.. فكذا أنتم أيها المؤمنون
بالله، فتنأوا من أعداء الله من المشركين،
ولا تتخذوا منهم أولياء حتى يؤمنوا بالله
وحده، ويتأوا من عبادة ما سواه،
وأظهروا لهم العداوة والبغضاء) (2)

وقال القرطبي: (لما نهى الله عز وجل
عن موالات الكفار ذكر قصة إبراهيم عليه

¹. انظر القصة في تفسير ابن كثير، في مطلع
تفسير سورة الممتحنة 364/7. وهي مخرجة في
الصحيحين.

². الطبري، الجامع الصحيح: مع 80/14

³. القرطبي، الجامع لحكام القرآن: 56/18

⁴. المصدر نفسه: 58/18

خرجت..) فما أجدر بنا أن نتمثل بهذا الموقف في الغيرة على البلاد والاعتزاز بالانتماء إلى خير أمة أخرجت للناس كما قال الشاعر:

بلادي وإن جارت علي عزيزة وقومي
وإن ضنوا علي كرام

الآية الثالثة: ()

وهي قوله تعالى: ﴿لقد كان لكم في رسول الله إسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا﴾⁽¹⁾

فلفظ الآية يفيد عموم التأسى به صلى الله عليه وسلم، وربما جعل جمهور العلماء هذه الآية نصا في وجوب التأسى به في مختلف أحكام الشريعة عملا بالقاعدة الشهيرة " العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب " ولكن عموم اللفظ — أو عبارة النص — هنا لا يعني بحال من الأحوال أنها دعوة إلى التأسى به في مختلف شؤون الدين، بل إن عموم اللفظ هنا معناه ألا نقصر دعوة الاقتداء والتأسى على الذين نزلت

فيهم الآية، وإنما هي خطاب لجميع المؤمنين، ولكن على معنى أن التأسى هنا يرتبط بما يستقيم وسياق الآيات التي سبقتها والتي لحقتها، ولك أن تتأكد من صحة ما قلناه من خلال ما قاله المفسرون في معنى الآية.

قال ابن كثير: (هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسى برسول الله — ص — في أقواله وأفعاله وأحواله، ولهذا أمر تبارك وتعالى الناس بالتأسى بالنبي — ص — يوم الأحزاب في صبره ومصابرته ومرابطته ومحامدته وانتظاره الفرج من ربه.. ولهذا قال للذين تقلقوا وتضجرؤا وتزلزلوا واضطربوا في أمرهم يوم الأحزاب ﴿لقد كان لكم في رسول الله إسوة حسنة﴾ أي هلا اقتديتم وتأسيتم بشمائله.)⁽²⁾

وقال الطبري: (يقول جل ثناؤه: لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة، أن تتأسوا به وتكونوا معه حيث كان، ولا تتخلفوا عنه "لمن كان يرجو الله" يقول:

¹. سورة الأحزاب: الآية: 21

². ابن كثير، تفسير القرآن العظيم: 263/5

فإن من يرجو ثواب الله ورحمته في الآخرة لا يرغب بنفسه، ولكنه تكون له به أسوة في أن يكون معه حيث يكون هو.)⁽¹⁾

فأنت ترى كيف وجه المفسرون الآية إلى نوع خاص من التأسّي به عليه الصلاة والسلام، وهو نوع مستفاد من سياق مجموع الآيات، فكان معنى مقدما على المعنى الذي يستفاد من مطلق ألفاظ الآية.

ويمكن القول إن الآية قد دلت من خلال السياق على نوعين من التأسّي:

— نوع خاص من التأسّي من صبر وثبات في وجوه الأعداء، وهو الجانب المنسي في حياتنا، لأن التحقق به لا يطيقه إلا خواص المؤمنين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، ودليل تخصيص بعض المؤمنين بهذا التأسّي دون بعض مستفاد من الآية اللاحقة وهي قوله تعالى: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾⁽²⁾ فإن لفظ "من" تفيد التبعية والتمييز، كما أثنى على أصحاب هذه الدرجة من

التأسّي بحملة من الصفات من ذلك أنهم رجال، وأنهم صدقوا في عهدهم فلم يخلفوا، وثبتوا ولم يبدلوا.

— ونوع عام من التأسّي مشاع بين الدهماء من المؤمنين، بل ويستتر به أيضا المنافقون يخادعون الله والذين آمنوا، وهو دون التأسّي الأول في كلفته وفي ثمرته.

الآية الرابعة:

قال تعالى: ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾⁽³⁾

وأما هذه الآية فقد دلت بلفظها وسياقها معا على أعلى مقامات التأسّي، والمتمثلة في الصبر على حمل أعباء الدعوة إلى الله، وما أشقها وأثقلها من أعباء، ومعنى الآية أن على الرسول أن يتبع الأنبياء السابقين في لزوم التوحيد وما ينبي عليه من شرائع، وأن يتحقق بشروط حمل هذه الرسالة، وذلك بأن ينبذ الشرك وما يحويه من مفاصد فكرية وسلوكية وغيرها، وأن يستمسك بالذي أوحى إليه على ما فيه من

¹. الطبري، جامع البيان: 172/11

². سورة الأحزاب، الآية: 23

³. سورة الأنعام، الآية: 91

الرسول ولا تستعجل لهم⁽³⁾ ولا يقوى على ححم هذا التآسي إلا القلة الذين اصطفاهم الله لهذا الشأن، والله أعلم حيث يجعل رسالاته.

وحسبنا نحن اليوم أن نلثم أهذاب هذا المقام الرفيع بقدر طاقتنا المحدودة، متمثلين بقول الشاعر الحكيم:

وتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم إن التشبه بالكرام فصلاح

ونخلص من عرض هذه الشواهد القرائية في الدعوة إلى التآسي بالرسول — ص — إلى القول: إن أصحاب الهمم الضعيفة والطموحات المحدودة إذا سمعوا مثل هذه الآيات انصرفت قواهم النفسية إلى محاكاة الرسول في صفات الأمور في بعض الآداب وسنن الفطرة وبعض السلوكات التي هي إلى العادات أقرب منها إلى العبادات، كما شغلوا أنفسهم كثيرا بوضع رسائل علمية أسهبوا وأطالوا من خلالها في عرض أحواله عليه الصلاة

مخالفة صارخة لقومه، ولا شك أن لزوم الرسول — صلى الله عليه وسلم — طريق الأنبياء الذين سبقوه ومخالفة قومه فيما اعتقدوه قد كلفه من عناد قومه وإصرارهم على باطلهم ما كلفه، وهو ما يدل عليه قوله تعالى: ﴿ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا﴾⁽¹⁾

وبذلك خرجت الآية عن معنى كونها نصا في فضل التآسي في فروع الدين من سنن وآداب وغيرها، بل هي نص في فضل التآسي في المواقف الدعوية والتبليغية تجاه الأعداء الذين قال فيهم القرآن الكريم: ﴿وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك..﴾⁽²⁾ فأرشدته القرآن الكريم إلى التآسي بأسلافه من الأنبياء في تلك المواقف العصية حتى يقضي الله أمرا كان مفعولا، وهي كقوله تعالى: ﴿فاصبر كما صبر أولوا العزم من

¹. سورة الإسراء، الآية: 74

². سورة الأنفال، الآية: 30

³. سورة الأحقاف، الآية: 35

والسلام في مأكله ومشربه ونومه وغيرها، وهو شيء محمود إذا لم يكن فيه شاغل أو صارف عن التأسى به فيما هو أهم وأكبر. وأما أصحاب الهمم العالية والطموحات العريضة فإنهم إذا سمعوا مثل هذه الآيات انصرفت همهم إلى التأسى به في عظام الأمور مما لا يقوى عليها إلى العظماء والأبطال من الناس، وبمكنا التمثيل لهذه الحقيقة بما قاله الشاعر المتنبي في يوم ما:

على قدر أهل العزم تأتي العزائم وتأتي
على قدر الكرام الكرائم
وتعظم في عين الصغير صغارها
وتصغر في عين العظيم العظام

ويتأكد رجحان هذا النوع من التأسى على غيره بالرجوع إلى آيات أخرى زادت هذا المعنى توضيحاً وتفصيلاً منها قوله تعالى: ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله﴾ (1)

فإن هذه الآية قد أنكرت على الذين يسوون من يشتغل بسقاية الحجيج والمكوث في المسجد الحرام — وما أقلها من كلفة — بالذين يخرجون للقتال في سبيل الله، وفي ذلك يقول ابن كثير المفسر: (وقد ورد في تفسير هذه الآية حديث مرفوع فلا بد من ذكره هنا، قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن النعمان بن بشير رضي الله عنه أن رجلاً قال: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاج. وقال آخر ما أبالي أن أعمل بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام. وقال آخر الجهاد في سبيل الله خير مما ذكرتم، فزجرهم عمر وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منير رسول الله وذلك يوم الجمعة، ولكن إذا صلينا الجمعة دخلنا على النبي فسألناه، فترلت ﴿أجعلتم سقاية الحاج﴾ (2) وهو المعنى الذي تغني به العالم المجاهد

². ابن كثير، تفسير القرآن العظيم: 242/3 والحديث مروي في صحيح مسلم وسنن أبي داود وغيرهما.

¹. سورة التوبة، الآية: 19

عبد الله بن المبارك⁽¹⁾ في قوله:

يا عابد الحرمين لو أبصرتنا

لعلمت أنك في العبادة تلعب

ريح العبير لكم ونحن عبيرنا

وهج السنايك والغبار الأطيب

وهذا هو المعنى للاقتداء والتأسي الذي

يستقيم مع مضامين الآيات الأخرى التي

وردت في الموضوع كقوله تعالى:

— «ما كان لأهل المدينة ومن حولهم

من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا

أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه»⁽²⁾

¹. عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي بالولاء

التميمي ن المروزي، صاحب التصانيف النافعة

والرحلة الواسعة قيل إنه كان يحج عاما ويفزو

عاما، وقال الإمام أحمد بن حنبل: لم يكن في

زمان ابن المبارك اطلب للعلم منه. وقال الذهبي:

كان رأسا في العلم، رأسا في الشجاعة

والجهاد. مات على صفوف الفرات منصرفا من

غزو الروم. وهو أول من صنف في الجهاد. توفي

سنة: 181هـ — انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي: 1/

274، وطبقات المفسرين للداودي: 243/1.

². سورة التوبة، الآية: 121

﴿لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا

بأموالهم وأنفسهم وأولئكَ لهم الخيرات

وأولئكَ هم المفلحون﴾⁽³⁾

وأخلص من هذا العرض السريع

والدقيق لهذه الآيات إلى القول بأن المسلمين

اليوم وحدهم هم الذين يملكون القدوة

الكبرى والأسوة العليا من دون الناس في

شخص محمد — صلى الله عليه وسلم —

فأحرى بهم أن يعتزوا بهذا الفضل الذي

تحسداهم الأمم عليه، قال تعالى: ﴿أم

يחסدون الناس على ما آتاهم الله من فضله

﴾⁽⁴⁾ فالحاسدون هنا هم أهل الكتاب

واليهود منهم بخاصة، والناس المحسودون هم

أمة محمد " ولقد صور القراءان الكريم حجم

هذا الحسد في صورة محسوسة عندما قال:

﴿وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا

عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم

إن الله عليم بذات الصدور﴾⁽⁵⁾

³. سورة التوبة، الآية: 89

⁴. سورة النساء، الآية: 53

⁵. سورة آل عمران، الآية: 119

نعم أيها المسلمون لقد حصنا الله تعالى
بأكبر قدوة وأعظم أسوة، وإن كان لا
يدرك قدر هذه القدوة العظيمة إلا العظماء،
وقديما قال هرقل عظيم الروم لما بلغه من
أمر محمد وصفاته ما بلغه عن طريق
مسألته لأبي سفيان: (إن يكن ما تقول فيه
حقا فإنه نبي، وقد كنت أعلم أنه خارج
ولم أكن أظنه منكم، ولو أني أعلم أني
أخلص إليه لأحببت لقاءه، ولو كنت عنده
لغسلت عن قدميه، وليلغن ملكه ما تحت
قدمي..)⁽¹⁾ وهنالك أصاب أبا سفيان من
الدهشة ما أصابه فرجع لأصحابه وهو
يقول: (لقد أمر أمر ابن أبي كبشة، إنه
ليخافه ملك بني الأصفر، فما زلت موقنا
بأمر رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
سيظهر حتى أدخل الله علي الإسلام.

وفي العصر الحديث سئل الأديب الكبير
فيكتور هيجنو عن مكانة "مارتن لوتر" (2) و

"كلفن" (3) وجهودهما الإصلاحية في الفكر
المسيحي وأثرهما في النهضة الأوروبية بل
والبشرية جمعاء فقال: كلاهما لا يصلح
حذاء محمد.

ويكفي أن نرجع إلى كتاب "الخالدون
مائة أعظمهم محمد" لنجد صاحب الكتاب
قد جعله على قمة الهرم، وإن كنا نأبي
ابتداء أن يقارن أي من الأنبياء مع غيرهم
من بني البشر، من باب قول الشاعر:
ألم تر أن السيف ينقص قدره

إذا قيل إن السيف أمضى من العصا.

الأثر العميق في أوروبا الغربية، حتى صار يعرف
بصاحب نظرية البروتستانتية، وقد ولد مارتن
سنة: 1483م بألمانيا، وتوفي سنة: 1546م.
انظر: الخالدون مائة، أعظمهم محمد رسول الله،
أنيس منصور طبعة دار الزهراء للإعلام العربي،
القاهرة، ط7، 1986م. ص: 95.

³. هو جون كلفن الرجل اللاهوتي البروتستانتي،
يعتبر من أهم معالم التاريخ الأوروبي، وبجهوده
صارت مدينة جنيف في سويسرا معقل المذهب
البروتستانتي في أوروبا، ولد سنة: 1509م
بفرنسا، وتوفي بسويسرا سنة 1564م. انظر
المصدر السابق، ص: 223

¹. صحيح مسلم: 165/5

². الرجل الذي تحدى الكنيسة الكاثوليكية
الرومانية، واحتج على انحرافاتها وانشغالها بالمال
والثراء على حساب المسيحية، وكان لإصلاحاته